

PEMIKIRAN EKONOMI IBNU QAYYIM

Putri Apria Ningsih

(Dosen Ekonomi Syariah Fakultas Ekonomi dan Bisnis Islam

IAIN Sulthan Thaha Saifuddin Jambi)

Email : salwa_azizah_princes@yahoo.com

Abstrak

“Secara historis, konsep dan sistem ekonomi Islam sudah dipraktekkan pada pelaku ekonomi pada masa-masa awal kehadiran Islam. Mulai dari zaman Nabi Muhammad, para sahabat, tabi’in, sampai para tabi’ tabi’in sudah menerapkan system ekonomi dengan menuju kepada ajaran-ajaran Islam. Dalam masa-masa perkembangan ekonomi yang sangat panjang itu lahirlah ekonom-ekonom Muslim terkemuka dan salah satu diantaranya adalah Ibn Qayyim. Beliau adalah seorang tokoh pemikir dan ulama terkenal dalam berbagai bidang disiplin ilmu termasuk ekonomi. Hal itu tertuang dalam falsafah ekonomi Islam, dia juga membedakan secara rinci antara kekayaan dan kemiskinan, selain itu dalam tulisannya juga menyinggung akan pentingnya zakat, riba dan mekanisme pasar.”

Kata Kunci; *Pemikiran, Ekonomi, Ibn Qayyim*

Dasar Pemikiran

1. Riwayat Hidup Ibn Qayyim

Nama beliau ialah Shams al-Din Abu Abd Allah Muhammad b. Abu Bakr Sa`ad (Kathir, 1996, Vol. 14: 234, dan Imad, tt, Vo. 6: 168) yang terkenal dengan nama Ibn Qayyim¹ al-Jawziyyah.² Ibn Qayyim lahir pada 7 Safar 691H/ 9 Januari 1292M di Damsyik dan meninggal dunia pada tempat yang sama pada tahun 751H/1350M (Kahhalah, 1957, Vo. 9: 106). Beliau dibesarkan dalam keluarga yang mementingkan dan mencintai ilmu pengetahuan.

Beliau telah menuntut berbagai bidang pengajian dengan beberapa orang ulam terkenal. Diantara guru-guru beliau ialah Qadi Sulayman b. Hamzah (m. 711H/1311M), Shaykh Abu Bakr (m. 718H/1318M), al-Majd al-Tunisi (m. 718 H), Abu al-Fath al-Ba`li (m. 709H), al- Saffi al-Hindi (m. 715H), al-Taqi al-Sulayman, Abu Bakr b. `Abd

¹Terdapat beberapa lagi tokoh yang mempunyai nama yang sama dengan Ibn Qayyim yaitu Ibn al-Qayyim al-Misri, Baha' al-Din `Aly b. `Isy b. Sulayman al-Tha`labi al-Misri seorang tokoh Hadith yang meninggal dunia di Mesir pada tahun 710H (Lihat Ibn al-`Imad, t.t. Vol. 6: 23; ` dan al-Hijazi, 1972/1392: 36), dan Ibn al-Jawzi, Abu al-Faraj `Abd al-Rahman b. al-Jawzi al-Hanbali, seorang faqih, ahli hadith, dan sejarawan. Beliau dilahirkan pada tahun 510H/1126M. dan meninggal dunia di Baghdad pada tahun 597H/1200M (Ibn Rajab, 1953/1372, Vol. 1: 399-434.

² *Al-Jawziyyah* ialah sebuah sekolah yang dibina oleh Muhyi al-Din b. al-Hafiz Abu al-Farj `Abd al-Rahman al-Jawzi di Bandar Damshik (al-Hijazi, 1972/1392: 35).

al-Da'im (m. 718H), Abu Basr b. al-Shirazi (m. 723H), 'Isa al-Mut'im (9m.719H), Isma'il Maktum (m. 716H) dan Ibn Taymiyyah (661H–728H/1263M–1328M).

Bidang ilmu yang dipelajarinya ialah tafsir al-Qur'an, hadith, usul al-fiqh dan fiqh. Kesungguhan dan ketekunan Ibn Qayyim mempelajari ilmu akhirnya menjadikan beliau terkenal sebagai seorang tokoh dalam bidang fiqh, usul al-fiqh, tafsir, bahasa Arab, ilmu kalam dan hadis. Malah menurut Ibn 'Imad, Ibn Qayyim adalah seorang yang alim dalam bidang tasawuf (Ibn 'Imad, t.t., Vol. 6: 168).

Ibn Qayyim mempunyai personaliti dan peribadi yang baik yang amat sukar ditandingi oleh orang lain yang semasa dengannya (al-Hijazi, 1972/1392: 37 – 39). Ibn Kathir (774H/1373M), salah seorang anak muridnya pernah menyatakan bahwa Ibn Qayyim adalah seorang yang kuat beribadat dan peribadi yang disukai waktu itu (Kathir, 1953-9/1351-8, Vol. 14: 235). Beliau menulis: *“Aku tidak pernah melihat pada zaman kami ini, orang yang kuat beribadat seperti Ibn Qayyim. Apabila sembahyang, sembahyangnya begitu lama. Beliau memanjang ruku'nya dan juga sujudnya”* (Kathir, 1953-9/1351-8, Vol. 14: 235). Selaku seorang ulama' yang terkenal, Ibn Qayyim mempunyai banyak murid. Diantara muridnya yang masyhur ialah Ibn Kathir tokoh dalam ilmu hadis dan sejarah, Zayn al-Din Ibn Rajab al-Hanbali (m. 795H/1397M) seorang tokoh dalam Mazhab Hanbali dan Ibn Hajar al-'Asqalani (m. 852H/1449M) seorang tokoh hadis yang tidak asing lagi (Laoust, 1993, Vol. 8: 821 – 82).

2. Pemikiran Ekonomi Ibn Qayyim

a) Falsafah ekonomi Islam

Ibn Qayyim dalam tulisannya telah menyentuh beberapa persoalan berkenaan dengan falsafah ekonomi Islam yaitu konsep manusia Islam (*homo islamicus*) dan manusia bukan ekonomi (*non homo economicus*), konsep keadilan dan nilai-nilai etika dalam ekonomi, aktivitas-aktivitas ekonomi, kerjasama dan kesejahteraan buruh, pemilikan harta kekayaan oleh individu dan peranan kerajaan dalam ekonomi.

1) Manusia Islam

Ibn Qayyim menggariskan asas kepercayaan Islam bahwa setiap manusia bertanggungjawab membimbing diri sendiri untuk menjadi hamba Allah yang baik dan Allah SWT merupakan sumber pedoman dan petunjuk. Dalam ekonomi, manusia ekonomi (*homo economicus*) digambarkan sebagai manusia yang sifat, gelagat dan tindakannya mementingkan diri sendiri, tamak, dan menjadikan keuntungan sebagai asas penting dalam semua jenis aktivitas ekonomi.

Ibn Qayyim menggariskan asas kepercayaan Islam bahwa setiap manusia bertanggungjawab terhadap perbuatannya, dan Allah SWT merupakan sumber yang menjadi pedoman dan petunjuk untuk menuju ke jalan yang betul. Ibn Qayyim menekankan pandangan Islam bahwa hidup di dunia ini adalah ujian dan cobaan dari Allah SWT. Ujian yang dikenakan kepada manusia itu ada dalam bentuk anugerah harta kekayaan atau pun diberikan kehidupan yang susah. Anugerah kekayaan kepada

seseorang bukan berarti Allah SWT sayang kepadanya. Demikian juga ujian kemiskinan bukan berarti Allah SWT benci kepada seseorang. Harta kekayaan yang dimiliki oleh manusia bukanlah berarti hidup ini penuh dengan kesenangan (Ibn Qayyim, 1994: 194).

Ibn Qayyim mengharapkan manusia Islam disini adalah manusia yang bekerja untuk duniawinya namun tidak meninggalkan ukhrawinya. Jadi solusi cerdas berekonomilah secara Islami.

2) Keadilan

Keadilan adalah teras semua aspek dalam kehidupan. Menurut Ibn Qayyim, keadilan adalah objektif syariah. Karena syariah itu mengandung keadilan, keberkatan dan kebijaksanaan. Persoalan yang berdasarkan dengan keadilan akan menghasilkan keberkatan dan kebajikan.

3) Nilai-Nilai Etika Dalam Kegiatan Ekonomi

Ibn Qayyim menjelaskan nilai-nilai etika yang baik yang seharusnya diamalkan oleh orang-orang Islam dalam kegiatan ekonomi mereka. Diantara nilai-nilai etika yang baik tersebut ialah ketaatan kepada Allah SWT, ketaatan kepada agama, sifat baik, jujur dan benar. Apabila nilai-nilai etika tersebut diamalkan dalam kehidupan seharian terutamanya dalam kegiatan ekonomi akan menjauhkan nilai-nilai jahat seperti pembohongan, penipuan dan korupsi.

Selanjutnya beliau menjelaskan bahwa akibat sifat suka berbohong ialah melakukan korupsi yang menyebabkan kejayaan tidak tercapai dalam kehidupan. Apabila keadaan ini terjadi, kehidupan perekonomian akan cacat termasuk juga aspek-aspek lain dalam kehidupan. Dalam perkataan lain, pembohongan memberi dampak yang besar dalam kehidupan orang-orang Islam (Ibn Qayyim, t.t., Jil. 2: 73). Sifat-sifat yang negatif seperti pembohongan, penipuan dan pengeksploitasian serta ketidakjujuran mendorong kepada keadaan yang tidak tenteram dalam kehidupan masyarakat seperti huru-hara, kecurigaan, ketidakstabilan dan kekecewaan.

Apabila semua hal tersebut terjadi, kegiatan ekonomi akan menguncup. Sebaliknya nilai-nilai etika yang diamalkan dalam masyarakat akan menyuburkan suasana keyakinan dan jaminan keselamatan dalam masyarakat. Pada masa yang sama, masyarakat akan bekerjasama dalam proses pengeluaran dan kestabilan ekonomi. Dalam perkataan lain pengeluaran barang-barang dan perkhidmatan akan meningkat dan masyarakat akan hidup mewah (Ibn Qayyim, t.t., Jil. 2: 73).

4) Aktivitas-Aktivitas Ekonomi

Berkaitan dengan aktivitas ekonomi, Ibn Qayyim menjelaskan bahwa ekonomi adalah teras kepada kehidupan manusia. Tanpa ekonomi kehidupan akan susah dan keperluan jasmani seharian manusia seperti makanan, minuman, tempat tinggal dan sebagainya tidak akan terpenuhi. Beliau memberikan banyak contoh umpamanya, bagaimana biji hanya akan dapat dituai dan diperoleh oleh petani dengan melakukan aktivitas pertanian.

Ibn Qayyim menekankan bahwa aktifitas ekonomi sangat penting untuk memenuhi kebutuhan manusia, ia menyatakan bahwa hasil yang kita peroleh akan terlihat ketika kita sudah melakukan suatu aktifitas. Seperti kepuasan yang kita peroleh ketika minum air dan memakan makanan. Tujuan juga tidak akan tercapai tanpa tindakan dalam hidup ini (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 159).

Ibn Qayyim menyarankan supaya manusia tidak melakukan berbagai aktivitas ekonomi yang dilarang oleh Syariah seperti jual beli yang mengandung unsur-unsur gharar, riba dan perjudian (Ibn Qayyim , 1996, Vol. 1: 291). Pemikiran beliau ini banyak di adopsi oleh pemikir-pemikir ekonomi kontemporer.

5) Kerjasama Ekonomi dan Pembahagian buruh

Ibn Qayyim menekankan konsep kerjasama dalam ekonomi dan tanggungjawab sosial. Menurut beliau, meskipun manusia itu warak dan terbagi kepada unit-unit yang berbeda, mereka dianggap seperti satu jasad yang bekerjasama antara satu sama lain. Kerjasama ini akan memberikan keuntungan kepada mereka (Ibn Qayyim , 1996, Jil. 3: 268).

Ibn Qayyim menekankan kerjasama ekonomi adalah tanggung jawab social. Ibn Qayyim percaya bahwa keberagaman dan perbedaan tingkah laku manusia akan membutuhkan kerjasama dan pembagian kerjasama ((Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 159). Istilah sekarang dikenal dengan *teamwork*.

6) Pemilikan Harta Kekayaan Oleh Individu Dan Campur Tangan Pemerintah Dalam Ekonomi.

Ibn Qayyim menganjurkan campur tangan pemerintah dalam pemilikan harta kekayaan oleh individu jika individu menggunakan harta kekayaan pada jalan yang bertentangan dengan kemaslahatan masyarakat. Dalam hubungan ini, Ibn Qayyim mengutip hadis Rasulullah SAW berkenaan dengan seorang hamba yang memiliki harta bersama oleh beberapa orang (kongsi) hendak dibebaskan oleh salah seorang daripada tuannya dan tuan-tuan yang lain tidak setuju dengan pembebasan tersebut. Dalam hal ini Rasulullah SAW memutuskan harga yang adil kepada hamba itu dinilai dan rekan-rekan kongsi yang lain diminta menerima bahagian masing-masing. Ibn Qayyim menulis bahwa hadis tersebut menjadi asas mengenai harta bersama yang tidak boleh dijual, jika hanya salah seorang daripada para pemiliknyanya berhasrat untuk menjualnya. Hadis tersebut juga menyokong prinsip yang dipakai yaitu jika seseorang itu harus dibayar ganti rugi ia hendaklah dalam bentuk harga yang adil (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 159).

Kisah di atas menjelaskan bahwa pemerintah mempunyai hak mengambil sesuatu yang menjadi menjadi milik individu jika pengambilan itu memberikan manfaat yang lebih besar kepada masyarakat dengan membayar ganti rugi yang seadilnya. Konsep pemilikan, kemiskinan dan kekayaan mempunyai hubungan yang erat antara satu sama lain. Dalam hubungan ini, Ibn Qayyim memfokuskan penulisannya dalam pemilikan

individu terhadap harta kekayaan serta keharusan campur tangan pemerintah dalam pemilikan tersebut (Ibn Qayyim, 1953: 245 – 246, 259 – 260).

b) Perbandingan Dan Perbedaan Antara Kekayaan Dan Kemiskinan

Penyebaran pengaruh tasawuf yang meluas pada masa Ibn Qayyim mengakibatkan masyarakat melupakan kehidupan duniawi dan memfokuskan terus kepada kehidupan akhirat. Paham yang salah ini menyebabkan orang banyak hidup dalam kemiskinan, karena bagi mereka harta kekayaan itu adalah kehidupan dunia yang sementara dan tidak perlu dicari.

Untuk membetulkan salah paham ini, Ibn Qayyim berusaha supaya masyarakat Islam waktu kembali kepada ajaran Islam yang sebenarnya yaitu perimbangan antara kehidupan dunia dan kehidupan akhirat. Lebih lanjut lagi supaya masyarakat dapat menyeimbangkan antara pemilikan kekayaan dan kehidupan kemiskinan (Ibn Qayyim, 1994: 257).

Ibn Qayyim berpendapat bahwa kekayaan yang dimiliki oleh seseorang itu dapat digunakan untuk melaksanakan semua jenis amalan kebaikan dengan mudah seperti menunaikan haji, jihad, membangun masjid, memberikan hadiah, nikah, pembebasan tawanan, pengeluaran yang wajib dan sunat dan sebagainya (Ibn Qayyim, 1994: 257-258).

Mereka yang sependapat dengan Ibn Qayyim juga berpendapat bahwa semasa nabi Muhammad SAW banyak contoh-contoh pada sahabat yang berkedudukan tinggi yang merupakan orang kaya. Dengan kekayaan itu mereka memberikan bantuan dan keterlibatan dalam jihad serta membantu orang-orang Islam yang lain (Ibn Qayyim, 1994: 257-258). Selanjutnya dalam hal ini Ibn Qayyim berpendapat yaitu “daripada kalangan orang kaya dan orang miskin, yang paling disukai adalah makhluk yang bertaqwa pada Allah dan dia melakukan amalan-amalan baik. Oleh karena itu, orang kaya dan orang miskin adalah sama dalam asas ukuran ini” (Ibn Qayyim, 1994: 162).

Dia juga berpendapat bahwa kekayaan dan kemiskinan adalah ciptaan Allah SWT untuk menguji hamba-hamba-Nya siapa yang lebih baik dalam amalan-amalannya (Ibn Qayyim, 1994: 176). Kadang kala Allah Swt. menguji seseorang dengan memberikan kepadanya kekayaan yang melimpah ruah. Pada masa yang lain seseorang itu diuji dengan kemiskinan (Ibn Qayyim, 1994: 162).

Ibn Qayyim juga mengingatkan kita supaya tidak keliru dalam memahami antara konsep kemiskinan dan kehidupan yang zuhud di dunia. Zuhud ialah antara nilai Islam yang paling penting yang disalah artikan sebagai pelepasan kekayaan dan perkara-perkara baik dalam kehidupan (Ibn Qayyim, 1408/1999, Vol. 2: 1). Dalam tulisannya *Madarij al-Salikin*, Ibn Qayyim telah mengemukakan berbagai pendapat berkenaan dengan zuhud (Ibn Qayyim, 1408/1999, Vol. 2:15 – 20). Beliau dengan tegas mengatakan bahwa zuhud bukan berarti menolak persoalan-persoalan duniawi. Harta benda yang banyak bukan menjadi penghalang kepada seseorang untuk menjadi insan yang *warak* dalam hidup mereka. Seseorang boleh mempunyai sikap membersihkan diri

dan menolak persoalan-persoalan duniawi meskipun ia mempunyai banyak harta kekayaan, dan seseorang juga boleh memiliki sedikit sifat zuhud meskipun ia hidup dalam kemiskinan (Ibn Qayyim, 1408/1999, Vol. 2:16-20)

c) **Kepentingan Ekonomi Zakat**

Menurut Ibn Qayyim fungsi zakat ialah untuk membangunkan kualiti kebaikan, persaudaraan dan kebajikan. Atas alasan inilah kadar khusus zakat ditetapkan. Jumlah pembayaran zakat tidak terlalu banyak yang boleh memenuhi keperluan asas golongan yang tidak berada. Jika kadar bayaran zakat itu tinggi, orang-orang yang kaya berkemungkinan mengelak dengan berbagai cara untuk membayarnya. Jika golongan yang kaya enggan membayar zakat yang diwajibkan kepada mereka dan golongan yang miskin tidak menerima apa yang menjadi hak kepada mereka, fungsi pembayaran zakat seperti diterangkan di atas tidak dapat dicapai (Ibn Qayyim, 1996, Vol. 3: 195).

Ibn Qayyim menulis bahwa zakat dikenakan kepada setiap jenis harta kekayaan dan kepada setiap barang-barang yang dapat meningkatkan pertumbuhan dan memberikan keuntungan. Barang-barang untuk tujuan penggunaan seperti pakaian, rumah, peralatan, binatang tunggangan dan seumpamanya bebas daripada kewajipan dikenakan zakat. Hanya empat jenis harta saja yang dikenakan zakat yaitu binatang ternak, tanaman dan buah-buahan, emas dan perak serta barang-barang dagangan (Ibn Qayyim, 1990, Vol. 2: 5).

Terdapat empat kadar zakat yang diambil berat yaitu 20% (1/5), 10% (1/10), 5% (1/20) dan 2.5% (1/40). Ibn Qayyim mengatakan dalam dua tempat dalam tulisannya tentang kepentingan dan sebab ekonomi di balik kadar zakat yang berlainan. Menurut beliau, melibatkan buruh dalam pertimbangan yang diambil dalam penentuan kadar-kadar itu. Semakin besar jumlah buruh yang terlibat dalam sesuatu proses pengeluaran, semakin kecil kadar zakat yang perlu dibayar dan sebaliknya. Umpamanya kadar zakat ke atas tanaman yang diairi dengan air hujan ialah 10% dan 5% bagi tanaman yang diairi oleh tenaga buruh (Ibn Qayyim, 1990, Vol. 2: 6-7).

Selain dari jumlah buruh yang terlibat dalam proses pengeluaran menjadi penentu kadar zakat, Ibn Qayyim juga menjelaskan faktor lain yang menyumbang kepada perkara tersebut diantaranya ialah untuk mewujudkan konsep keadilan dalam ekonomi. Jika semua pemilikan mempunyai kadar zakat yang sama, semangat untuk berusaha dan bekerja akan hilang. Peningkatan dalam tanaman dan buah-buahan adalah lebih daripada peningkatan dalam barang-barang perdagangan. Kadar peningkatan yang berbeda ini memberikan kesan yang berbeda dalam zakat.

Dalam hal ini zakat yang perlu dibayar oleh pengeluaran barang-barang pertanian adalah lebih banyak dibandingkan dengan zakat yang dibayar oleh para pedagang terhadap barang-barang dagangan mereka. Pertumbuhan tanaman yang diairi oleh air hujan adalah lebih banyak dibanding dengan tumbuhan tanaman yang diairi oleh usaha manusia atau irigasi (Ibn Qayyim, 1990, Vol. 2: 7).

Abdul Azim Islahi ketika mengulas pendapat Ibn Qayyim menyatakan bahwa pendapat itu mempunyai kebenarannya pada zaman dahulu yang hampir-hampir tidak terdapat industri berskala besar dalam bidang perniagaan. Industri yang ada dalam industri kebanyakannya hanya dalam bentuk perniagaan kecil. Bentuk pengairan dan pertanian adalah dalam bentuk yang mudah dan tidak kompleks. Tetapi situasinya adalah berlainan dengan masa sekarang. Bentuk perniagaan domestik dan mancanegara adalah dalam skala besar, dan kegiatan pertanian dilakukan menggunakan cara dan teknik yang canggih dan modern. Oleh itu, justifikasi yang dikemukakan oleh Ibn Qayyim tentang perbedaan kadar kewajiban membayar zakat adalah sulit untuk diterima (Islahi, 1992: 162).

Berkenaan dengan waktu pembayaran zakat, Ibn Qayyim menulis bahwa zakat boleh dibayar apabila cukup satu tahun pemilikan harta kecuali pada harta kekayaan yang tidak diketahui pemilikinya, zakat akan dikenakan serta merta seperti penemuan harta karun. Sementara dalam hal zakat pertanian, diambil pada waktu panen. Waktu satu tahun yang ditetapkan oleh syariah paling sesuai untuk pengeluaran zakat.

Waktu haul setahun *qamariyyah* adalah sesuai (Ibn Qayyim, 1990, Vol. 2: 8). Dalam waktu itu, pemilik harta tersebut boleh menggunakan hartanya pada jalan yang produktif dan mendapatkan keuntungan. Sebaliknya jika zakat dibayar setiap minggu atau bulanan, ia akan menyusahkan para pembayar zakat untuk membuat taksiran pada harta mereka dan bagi Negara, pengurusan penarikan dan tagihan zakat akan menjadi mahal dan sulit (Islahi 1992: 162 – 163).

Zakat yang dipungut oleh negara akan diberikan pada mereka yang berhak untuk menerimanya. Ibn Qayyim menjelaskan bahwa terdapat delapan golongan yang berhak menerima bahagian zakat sebagaimana yang ditetapkan oleh al-Qur'an. Beliau membagi kepada dua kategori. Kategori yang pertama ialah mereka yang berhak menerima zakat karena keperluan yaitu fakir, miskin, riqab dan ibn sabil. Kategori kedua ialah mereka yang menerimanya untuk kegunaan sendiri yaitu amil, mualaf, orang yang berhutang untuk tujuan baik dan mereka yang berjuang *fi sabil Allah* (Ibn Qayyim, 1990, Vol. 2: 9).

d) Bunga - Riba Al-Fadl Dan Riba Al-Nasi'ah

Ibn Qayyim juga membicarakan persoalan riba yang menjadi teras dalam amalan perbankan dan keuangan konvensional dan beliau menyatakan amalan riba amat bertentangan dengan amalan zakat dan sedekah. Ibn Qayyim memetik ayat 276 dalam surah al-Baqarah:

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ

“Allah memusnahkan riba dan menyuburkan sedekah³. dan Allah tidak menyukai setiap orang yang tetap dalam kekafiran, dan selalu berbuat dosa⁴.”

Riba al-fadl diistilahkan juga oleh Ibn Qayyim sebagai *riba al-khafi* dan *riba al-nasi'ah* sebagai *riba al-jali*. *Riba al-Fadl* terdapat dalam perdagangan enam jenis komoditi yang ditukar sesama komoditi secara tidak sama ukuran atau timbangan dan secara hutang. Keenam-enam komoditi tersebut ialah emas, perak, gandum, barli, tamar dan garam (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 164).

Sementara *riba al-nasi'ah* berlaku pada transaksi hutang wang dengan uang yang dibayar secara tidak sama nilai atau jumlahnya (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 103-104). Umpamanya A meminjam Rp.100 kepada B dan B meminta A membayar hutang tersebut dengan jumlah yang lebih umpamanya, Rp.120. Ibn Qayyim melarang semua jenis riba karena ia akan memberi dampak buruk kepada masyarakat dan menghilangkan perasaan ihsan dan semangat tolong menolong serta menimbulkan permusuhan antara individu (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 103-06).

e) Mekanisme Pasar Dan Penetapan harga

Berkenaan dengan mekanisme pasar Ibn Qayyim menjelaskan bahwa pasar hendaklah berlaku secara adil dan kerjasama terpimpin. Unsur-unsur negatif dalam pasar yang dapat mengakibatkan kezaliman kepada para pedagang seperti monopoli, sogok, paksaan dan sebagainya hendaklah diawasi oleh pihak pemerintah melalui institusi hisbah dan sejenisnya. Demikian juga dengan penentuan harga barang-barang di pasar, beliau berpendapat hendaklah diserahkan pada pasar yaitu berdasarkan kepada kekuatan penawaran dan permintaan di pasar.

Jika ia berjalan secara adil, pemerintah tidak boleh campur tangan membuat penetapan harga karena ia dapat menimbulkan kezaliman kepada mereka yang terlibat dalam pasar. Sebaliknya jika unsur-unsur negatif berlaku seperti kezaliman, paksaan, manipulasi dan sebagainya yang menyebabkan harga di pasar tidak menentu, maka pemerintah harus campur tangan untuk menstabilkan harga.

Lembaga Al-Hisbah berfungsi untuk menentukan, menyelidiki, memantau, serta mengukur standar dari produk. Lembaga ini juga berfungsi untuk menyelidiki kejahatan-kejahatan dibidang ekonomi dan terjadinya kecurangan (Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), 1992: 169).

Penutup

Dari hal di atas dapat disimpulkan bahwa sumbangan pemikiran ekonomi Ibn Qayyim amat besar dalam perkembangan pemikiran ekonomi Islam. Beliau adalah

³ yang dimaksud dengan memusnahkan riba ialah memusnahkan harta itu atau meniadakan berkahnya. dan yang dimaksud dengan menyuburkan sedekah ialah memperkembangkan harta yang Telah dikeluarkan sedekahnya atau melipat gandakan berkahnya.

⁴ maksudnya ialah orang-orang yang menghalalkan riba dan tetap melakukannya.

seorang tokoh pemikir dan ulama terkenal dalam berbagai bidang disiplin ilmu termasuk ekonomi. Pemikiran beliau dalam ekonomi seperti pasar, harga, nisbah dan sebagainya lebih dahulu dikemukakan dari teori-teori ekonomi yang dicetuskan oleh para sarjana Barat seperti Adam Smith, Alfred Marshal, Maltus dan sebagainya. Pemikiran dan teori ekonomi Ibn Qayyim seperti dijelaskan di atas masih relevan untuk menyelesaikan berbagai masalah ekonomi dan keuangan sekarang.

DAFTAR PUSTAKA

- Ibn Kathir (1966), *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Beirut: Maktabah al-Ma`arif, 1966, Vol. 14, h. 234; Ibn `Imad (t.t.), *Shadharat al-Dhahab fi Akhbar min Dhahab*, Beirut: al-Maktab al-Tijari, Vol. 6
- Umar Rida Kahhalah (1957), *Mu`jam al-Mu'allifin*, Damsyik: al-Maktabah al-`Arabiyyah, Vol. 9
- Ibn Kathir (1953-9/1351-8), *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Kaherah, Vol. 14
- H Laoust (1993), "Ibn Qayim al-Jawziyyah", *Encyclopeadia Islam*, (New Edition), Vol. 8, London dan Leiden
- Ibn Qayyim (1994), *`Uddah al- Sabirin wa Dhakhirah al-Shakirin*, (ed.), Abu Sahl Najjah, Kaherah: Maktabah al-Iman
- Ibn Qayyim (t.t.), *Miftah Dar al-Sa`adah*, Beirut: Dar al-Kitab al-`Ilmiyyah, Jil. 2
Abdul Hasan M. Saded dan Aidit Ghazali (ed), *Reading in Islamic Economic Thought*, (Malaysia, Longman, 1992)
- Ibn Qayyim (1996), *I`lam al-Muwaqqi`in `an Rabb al-`Alamin*, Beirut: Dar al- Kutub al-`Ilmiyyah, Vol. 1
- Ibn Qayyim (1953), *al-Turuq al-Hukmiyyah*, Kaherah: Matba`ah al-Sunnah al-Muhammadiyyah
- Ibn Qayyim (1408/1999), *Madarij al-Salikin*, Vol. 2, Beirut: Dar al-Kutub al- `Ilmiyyah
- Ibn Qayyim (1990), *Zad al-Ma`ad fi Hadi Khayr al-`Ibad*, Vol. 2, Beirut: Muassasah al-Risalah
- Abdul Azim Islahi (1992), "Economic Thought of Ibn Qayyim", dalam AbulHasan M. Sadeq, et al (eds.), *Readings in Islamic Economic Thought*, Petaling Jaya: Longman Malaysia